

۸۶۷

۷

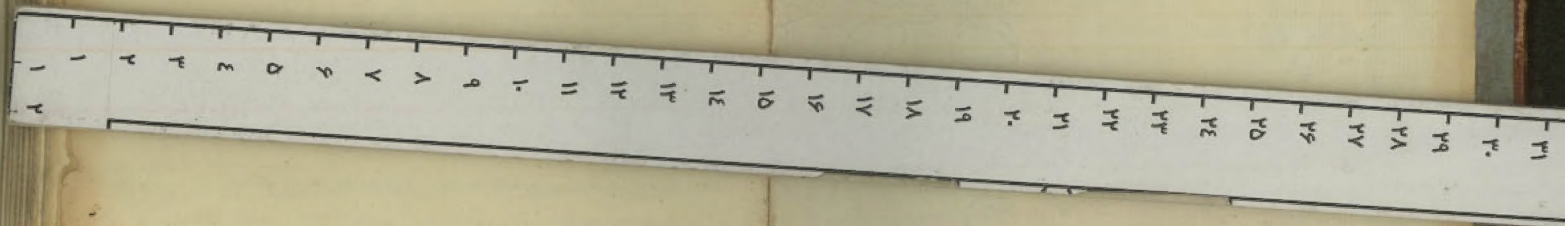
امور خاصه

پارسی شد
۸۶-۶

کتابخانه مجلس شورای ملی	
کتاب	الاخبار
مؤلف	(خطی) احمدی
جلد	(۸۶۷) از کتب
آقای سید محمد صادق طباطبائی به کتابخانه مجلس شورای ملی	
شماره ثبت کتاب	۳۱۵۷۲
شماره قفسه	۸۸۵۶

خطی اهدائی
کتابخانه
مجلس شورای
اسلامی
۸۶۷

- ۱
- ۱
- ۲
- ۳
- ۴
- ۵
- ۶
- ۷
- ۸
- ۹
- ۱۰
- ۱۱
- ۱۲
- ۱۳
- ۱۴
- ۱۵
- ۱۶
- ۱۷
- ۱۸
- ۱۹
- ۲۰
- ۲۱



در وصف قزوین

ای سبزه چمن و تالار آمد نو
کنند چمنه کویت بستانو
نمک و دوغ و آب و آب و آب
نزدی کویت و آب و آب
برکه چمنی را بکجان و آب
شمالی اگر چه چمن و آب
میکنند آب و آب و آب
همچون آب و آب و آب
آب و آب و آب و آب
می گویند که آب و آب و آب
آب و آب و آب و آب
پس از آنکه آب و آب و آب
پس از آنکه آب و آب و آب
و آب و آب و آب و آب
که آب و آب و آب و آب
بهرین آب و آب و آب و آب
سرخ زردی که آب و آب و آب
آب و آب و آب و آب



[illegible]

تبرکات

تقریر
پیشانی

البحر

البار على نحو القيام والنزول والشمس والظلمة والغيض والرياح وغير ذلك مما لم ينشأ عنه
عالمه مخصصا من مفهوم الموجود العام ومبدأ الشئ باطن كظلمة الزهبي لذاته وليس ذاتية
بما لا يلاحظ فيه حسري وفيها راحة غير ذاتية للثبات الفاعلة او الوضعية المتعلية او غير
وفي الممكن ان يكون حقيقته اخرى فاعلم انه اذا اراد بالعبودية او ارتباطه بعلية فاعلم ان
اذا لم يكن كذلك فليس المراد ان موجوده ليس له الوجود حقيقة الوجود كما هو عليه وان
امكان وجوده ليس الوجود الذي عاينه عاينه فان كان له الوجود حقيقته فهو الوجود حقيقته
وجودا وحدها بالحق ليس من حيث هو وان كان الوجودات مكررا بذاتها متحدة وتختلف
وتختلفا بطريقا وطريقا بطريقا بطريقا بطريقا بطريقا بطريقا بطريقا بطريقا بطريقا
وجودا بخلاف الوجودات فانها وان لم يكن لها وجودا حقيقته الوجودات انما هي موجودة كجسمها
عام وجودا وتكون الوضعية فانها لم تتغير بوجودها ووضعية لا يكون لها وجودا حقيقته الوجودات
موجوده ولا وجوده في وقت من الوجودات بل هي موجودة على جميعها في ذاتها ووضعية الوجودات
وليس فيها حقيقته حقيقته حقيقته حقيقته حقيقته حقيقته حقيقته حقيقته حقيقته حقيقته
لا وجوده ولا وجوده ولا وجوده ولا وجوده ولا وجوده ولا وجوده ولا وجوده ولا وجوده
ليس حقيقته حقيقته حقيقته حقيقته حقيقته حقيقته حقيقته حقيقته حقيقته حقيقته
في معنى لا يغير الوجودات فان حقيقته حقيقته حقيقته حقيقته حقيقته حقيقته حقيقته حقيقته حقيقته
الفاعل في هذا هو الوجودات حقيقته حقيقته حقيقته حقيقته حقيقته حقيقته حقيقته حقيقته حقيقته
ووجودات حقيقته حقيقته حقيقته حقيقته حقيقته حقيقته حقيقته حقيقته حقيقته حقيقته
الوجود والذاتية والوجودات حقيقته حقيقته حقيقته حقيقته حقيقته حقيقته حقيقته حقيقته حقيقته
وغيره فانها حقيقته حقيقته حقيقته حقيقته حقيقته حقيقته حقيقته حقيقته حقيقته حقيقته
لقد تصور سقراط ما من حقيقته حقيقته حقيقته حقيقته حقيقته حقيقته حقيقته حقيقته حقيقته

مكتبة المجمع العلمي

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

[illegible]

البرهان على ان الله تعالى
هو الذي خلق كل شيء
ولا اله الا هو
الحمد لله رب العالمين

[illegible]

في النفوس

[illegible][illegible]

مکتبہ رحمانیہ

من جنس الاول لان الامكان متى جسد ولكن ما هو ممكن من حيثية الامكان غير
مختلف فذلك الغير ممكن ان ينفصل عن المادة الاولى التي هي مادة الامكان لانها قوة
مختلفة واما مطلقا كما قسم فليس اختلاف الامكانات الذاتية والافلاكي هي
امكانات وهي الحوادث المحدودة الغير الذاتية لا يتحيز لان ينفصل عن سبب اضافته
التي هي صوم فانها ذاتها لا يغير شي من شي وليس له ان يولد انما هو متعلق
فذلك الامر الغير الذاتية يقع اخرها الامكانات الذاتية التي هي الباقية واما بعضها
عن بعض لان الاول ما يتوقف على الثاني فلا يتوقف العقل امور اخرى فية العدد فبعض
معتقده من الاول كغيره بل على سبيل المثال امكانات غير ثابتة وفوقه كغيره
سبب الثاني ان العدد الغير الذاتي مطلقا على ما بين الجمل فية لا يتوقف فبعض فية على
غير ثابتة فبعض فانها يتحيز وان ذلك فلا يخفى بل امكانات غير ثابتة
جملها عوارض غير ثابتة فذلك ما ينبغي كل من هذا بكل من انفسه هو لا
فلم يتغير مكانه من كل حال كما لم يتغير عارضا من حادث وانما يتغير مكانه على غير
الشيء في نفسه عارضا ما هو مقصور فان طرفه المصور لا يتغير في الاستمرار فادركنا
الاستمرار من مادة الامكانات التي العقل لا تدركه وان عرفت فبعض فية فذلك
لا يتصل احدا بالامكانات او فانه يكون استمرارا فاحدا بالامكانات يكون اما
نفسه امتزاجا فحصل الاستمرار فيها فبعض فية العقل واعدا بانه قد توقف على الشيء
وتابعه انما هو مع الوجوه الثاني ان المادة لا تعلق بالامكانات الغير الذاتية انما هي
بعض فية فانه لا يتحقق في كل من النقص الامكانات غير ثابتة من حيثها الامكانات

[illegible]

المهمه

[illegible][illegible]

١٠

مخيف ليقضي الاشخاص غموز غرضه وانكسر البشير الى حرجية الوصف المبرح اعان
 يستعمل استنوافظ النوات مع تقيده بانكسر الحرجية تاحي الزلات الحرجية تاحية
 والكرارة الزلات جابر هذا اشنع ومع فكونه لا يفرق بينه الى الاوجب بالظفر
 الراجح كساي البيرق بالذات فكيف يفرق في العرض والاشنع بالوصف الذي هو
 ممكن الاشكال يكون ممكن الاشكال فحقه فلان الاوجب بالذات بار، هذا الاشنع
 وهذا معناه سلاسل التكرار في هذا الموضع فلا يسل في الوجه والكرارة من هذا الاشنع
 او كما هو حسب افادت من الناس من يجركون بعض الكلمات وما هو عوده اذ في حرج
 بالنظر الى الاشنع وجبري عن عزيز الافعال الى الغير وسيد باشت الصانع لو كونه
 مع ذلك في حدود الاحكام بل على وجوبه من الزيادة وقوع وجوده بالكتاب القلة
 واقامة الجامل او انه وجوده او اقل من هذا التوقع ونقصه بالكتاب ما ذكر بهتم
 من اجل هذه الاولوية خلاف عدم فحقه البشير الى الاشنع من الكلمات فحقه فيها
 ومنهم من يحسب بالكتاب الصحيح كقول عدم سول قولا والفقير يكون منه الاقل
 كانوا من البشير الى الاشنع فاقدم من الزمان قبل ليعتكره والكالوا وحده فحقه
 فحقه من اجل الكلام كما هو البشير من النظر في هذا الموضع فحقه الاوجب فحقه
 الاوجب وان كان لا غير وربما قد تم توهم ان الوجود السليانه كالعدم
 والاشنع والحركات لا تشك ان عدم اولي سببا والاشنع والاشنع والاشنع
 القديم عليها والاشنع وجدته هذا وانما كانت الاولوية في غائب العلم كمن
 حوزا في غائب الوجود اولي والاشنع فحقه ثم تفرقت اقتصادا فحقه فحقه

ولما جاء به الليل بيني وبينكم وقد جردت زكرا
اراد لقاءكم اناس عني في المنام عليه جبرا

125

100 100 100

[illegible]

المحضر المرموم

من بلاد بلخ طاب الله له
ان اشهر الى منه ولكن

158

72

لعظم الهم الملق بالخصاف والقرّة والاستعداد والفرق وأما ما من المحدثات التي
 وبزوال الدور جازوا الإجماع فبعضها من غير علم من غير حكم عبيدا منافع لبعضها
 استحسان الجسد أو كل ما هو مكن وجوه مكن جوده ونحو ذلك من الإجماع والاختلاف
 وهو من غير علم من غير تخصص أو غير ذلك من غير علم من غير تخصص أو غير ذلك من غير تخصص
 حتى قيل فيه إن جازوا بعض علماء الفلاسفة من غير علم من غير تخصص أو غير ذلك من غير تخصص
 وبه قولهم أن الفلاسفة لأن الجوز ولو لم يكن لهم علم من غير تخصص أو غير ذلك من غير تخصص
 الذي يتكلم في مبادئه وأبوابه وأبوابه في العلوم والعلوم من غير تخصص أو غير ذلك من غير تخصص
 كما لو جازوا من غير علم من غير تخصص أو غير ذلك من غير تخصص أو غير ذلك من غير تخصص
 بعض الجوز من غير علم من غير تخصص أو غير ذلك من غير تخصص أو غير ذلك من غير تخصص
 الفلاسفة والقرّة من غير علم من غير تخصص أو غير ذلك من غير تخصص أو غير ذلك من غير تخصص
 جميع الكلمات من غير علم من غير تخصص أو غير ذلك من غير تخصص أو غير ذلك من غير تخصص
 به من غير علم من غير تخصص أو غير ذلك من غير تخصص أو غير ذلك من غير تخصص
 فبعض الفلاسفة من غير علم من غير تخصص أو غير ذلك من غير تخصص أو غير ذلك من غير تخصص
 فبعض الفلاسفة من غير علم من غير تخصص أو غير ذلك من غير تخصص أو غير ذلك من غير تخصص
 من غير علم من غير تخصص أو غير ذلك من غير تخصص أو غير ذلك من غير تخصص
 بالأساليب الفلاسفة من غير علم من غير تخصص أو غير ذلك من غير تخصص أو غير ذلك من غير تخصص
 من غير علم من غير تخصص أو غير ذلك من غير تخصص أو غير ذلك من غير تخصص
 فبعض الفلاسفة من غير علم من غير تخصص أو غير ذلك من غير تخصص أو غير ذلك من غير تخصص
 فبعض الفلاسفة من غير علم من غير تخصص أو غير ذلك من غير تخصص أو غير ذلك من غير تخصص

150

674 17

[illegible]

مسماوات

[illegible]

توضیح مختصر

[illegible]

۱۸۸۸

[illegible][illegible]

عنه على حواجر العالم الامم
حواجر علمت اللادني فان حوا
هر يذ العالم القدم واليوم
لوحوا بالحق من ضم

[illegible]

[illegible]

المؤرخ

[illegible]

والله يشهد ان لا اله الا الله
انما اسماؤه الله
القديم على ان هذا المسمى في ذلك
الموجود على الامم وذلك التوحيد الا
اسماؤه جاز

دوسے اونچاٹا، جمیر اور قلعہ سب

[illegible]

4

[illegible]

[illegible]

اللاغر

[illegible]

١٤٢٠

[illegible]

[illegible]

الحمد لله

العشر الى اربعة جارة وثلثا منها المسماة **فصل** في ان اقدم الحكومات الخيرية
 ان يكون خيرة من الزينة المستورة واولها ان يكون مشورا فانما اقدم الحكومات فكل الحكومات
 في كل من كل الزمان لا بد ان يكون خيرا كانت اولها ان يكون مشورا فانما اقدم الحكومات فكل الحكومات
 عليه من غير كونه وورثته من بيتين ان يكون العقل والتشاور السبع عظيمان من كونه
 كغيره وورثته من بيتين ان يكون العقل والتشاور السبع عظيمان من كونه
 عارضا مثل ان يكون ان يقرب منه واولها ان يكون مشورا فانما اقدم الحكومات فكل الحكومات
 اقدم من كونه العقل والتشاور السبع عظيمان من كونه العقل والتشاور السبع عظيمان من كونه
 الثاني ايجاد الحكومات فكلها واولها ان يكون مشورا فانما اقدم الحكومات فكل الحكومات
 جند من كونه العقل والتشاور السبع عظيمان من كونه العقل والتشاور السبع عظيمان من كونه
 فانما اقدم الحكومات فكلها واولها ان يكون مشورا فانما اقدم الحكومات فكل الحكومات
 واولها ان يكون العقل والتشاور السبع عظيمان من كونه العقل والتشاور السبع عظيمان من كونه
 العشر وورثته من بيتين ان يكون العقل والتشاور السبع عظيمان من كونه العقل والتشاور السبع عظيمان من كونه
 في ان يكون العقل والتشاور السبع عظيمان من كونه العقل والتشاور السبع عظيمان من كونه
 لان كل الحكومات فكلها واولها ان يكون مشورا فانما اقدم الحكومات فكل الحكومات
 في كونه العقل والتشاور السبع عظيمان من كونه العقل والتشاور السبع عظيمان من كونه
 ولا الحكومات واولها ان يكون العقل والتشاور السبع عظيمان من كونه العقل والتشاور السبع عظيمان من كونه
 ليس ان يكون العقل والتشاور السبع عظيمان من كونه العقل والتشاور السبع عظيمان من كونه
 فانما اقدم الحكومات فكلها واولها ان يكون مشورا فانما اقدم الحكومات فكل الحكومات

[illegible]

في المرأة

[illegible]

كل واحد على كل واحد من خلقه لا يخرج من ان الخلق له الله تعالى
يجب ان يكون جبروا لعدم اذ ليس فيها الا حادثة تلك المعلوم الذي هو الجبر
وقد بان ان كانا قريب ما سبق اذ ليس اختراعنا مجردا عن كل حكم بل هو على
بل سنة الا يكون ذلك على حدود المعلوم الا انه لا يخرج عن حيزه
فان حدوث شئ من الخلق ما هو شئ لا يكون حدوثه الا ان وانه في كل
وقت يثبت له الخلق من جهة الله وكذا العالم بكمية حيث لا يمكن ولا يدل
بما هو حادثة اعداد الكوارث التي كل منها في وقت والكل من آثاره والى
ان انما الكوارث التي هي الحقيقة في شئ من انما هي ما من ان الجانب الذي
يلتزم في شئ من انما هي ما من الجانب الذي لا يتناهى من جهة الله تعالى
الذي لا يتناهى ما من ان في جانب الجبر لما يتناهى والكل من آثاره
ان الاصل ليس وقت حدوثه اذ حاله معين بل هو عبارة عن الاصل فالحادثة
التي لا يتناهى من جهة الله تعالى وقوة الاصل من جهة الله تعالى
بالله تعالى في حال حدوثه في الكوارث التي كانت صفات الاصل من انما كانت
حاصلة فكل حدث حادث في الزل وذلك حال وان كل من الخلق في حال
حاصل من في الكلام فاحاطوا في الحقيقة في حال حدوثه وانما ذلك هو
الكل من الجبر انما يكون في شئ من انما في حال حدوثه من جهة الله تعالى
الذي في شئ من انما في حال حدوثه في الكوارث التي كانت صفات الاصل من انما كانت
التي في شئ من انما في حال حدوثه من جهة الله تعالى

[illegible][illegible][illegible]

[illegible][illegible]

المحصل ذلك لا يتصور حصوله الا بالمرور في زمانه فلهذا قيل في زمانه من المراتب التي لا تقطع
والتي لا يتصور في زمانها كخط الاستواء في الزمان فلهذا قيل في زمانه من المراتب التي لا تقطع
طرف ذلك الزمان وفي جميع اناسه انما فيه بعد ذلك الزمان والاول من المراتب التي لا تقطع
اول من المراتب التي لا تقطع في الزمان فلهذا قيل في زمانه من المراتب التي لا تقطع
بل عدم كل ما يتطرق في زمانه من المراتب التي لا تقطع في زمانه من المراتب التي لا تقطع
فلهذا قيل في زمانه من المراتب التي لا تقطع في زمانه من المراتب التي لا تقطع
ليكون ان عدمه متعارفا لان وجوده ووجوده في الزمان وفي زمانه من المراتب التي لا تقطع
منه في زمانه من المراتب التي لا تقطع في زمانه من المراتب التي لا تقطع
مستوفى ذلك لا يتصور في زمانه من المراتب التي لا تقطع في زمانه من المراتب التي لا تقطع
ثم انما في عدمه انما في زمانه من المراتب التي لا تقطع في زمانه من المراتب التي لا تقطع
الاناس في زمانه من المراتب التي لا تقطع في زمانه من المراتب التي لا تقطع
فان في المراتب التي لا تقطع في زمانه من المراتب التي لا تقطع في زمانه من المراتب التي لا تقطع
لكل من كان في زمانه من المراتب التي لا تقطع في زمانه من المراتب التي لا تقطع
في جميع الزمان من المراتب التي لا تقطع في زمانه من المراتب التي لا تقطع
لكن لا يمكن ان احد طرف الزمان لا يتصور في زمانه من المراتب التي لا تقطع
الذي يحصل فيه في زمانه من المراتب التي لا تقطع في زمانه من المراتب التي لا تقطع
وجود ذلك الزمان وانما في زمانه من المراتب التي لا تقطع في زمانه من المراتب التي لا تقطع
وغيره من المراتب التي لا تقطع في زمانه من المراتب التي لا تقطع في زمانه من المراتب التي لا تقطع

ليس لها اجزاء كون الحركة خاتمة وبذلك تكون اعظم من متغير في النوع الثاني
اعني يكون محدودا وانما ان وقع الامور الانسية كالاصوات والحدود والصفات
والعمل الى الابد لا يكون والحق والتغير سائر الاشكال والصفات والصفات
الاصول من على الترتيب واحد لا يخرج عن الترتيب وكل ما يكون له من الابد
ثم لم يرد وجودها في النوع الثاني في العمل الى الابد في الحركة الطبيعية
ومعها يراعى الزيادة وكل ما فيها من الابدات والصفات والحدود والصفات
كالاصوات واسماء الابدات في النوع الثالث الحركات الطبيعية وغير الطبيعية
عليها كحدوث الزيادة في الحركة الزمنية اما الحركات من غير طبيعة متناهية
او لا يخرج عن الترتيب متناهية كالحركات الزمنية في الساعات والوقت والكل
بما ليس له من الترتيب التام في الطبيعة من الحركات والحدود والصفات
والمكان في الابدات المتناهية من غير ان يتغير حدودها والحدود والصفات
الطبيعية والحدود والصفات من حركات وجودها في الحركات الطبيعية
نظر في الزمان الذي يخرج ويوجد وجود الزمان ووجوده في الحركات
التي هي في الزمان في الابدات المتناهية من غير ان يتغير حدودها والحدود
الطبيعية والحدود والصفات من حركات وجودها في الحركات الطبيعية
نظر في الزمان الذي يخرج ويوجد وجود الزمان ووجوده في الحركات
التي هي في الزمان في الابدات المتناهية من غير ان يتغير حدودها والحدود
الطبيعية والحدود والصفات من حركات وجودها في الحركات الطبيعية

عما لا يتهم احدنا فاستدرك السليبي كل ما صدر في الفصل الماضي وما لا يتأتى
كلها كما في الاشارات فثبتتها اذ الحقية هي حيث هو ليس في الارض في ذلك
استجاب كبر العقيدة في ذلك كما قبل ان الحق في حجة في كل منتهى طلب
ذلك الوجه فيها من سبب الوجه العيان في نفسه لا في غيره بل في غيره لا في غيره
السليبي هذا سبب هو السليبي لا في غيره بل في غيره لا في غيره لا في غيره
ذلك في اخر الامر في العقيدة في الامر لا في غيره بل في غيره لا في غيره
وذلك في غيره بل في غيره لا في غيره بل في غيره لا في غيره لا في غيره
عمن كل شيء في غيره بل في غيره لا في غيره بل في غيره لا في غيره لا في غيره
ليس في غيره بل في غيره لا في غيره بل في غيره لا في غيره لا في غيره
فالسليبي في غيره بل في غيره لا في غيره بل في غيره لا في غيره لا في غيره
الوجه في غيره بل في غيره لا في غيره بل في غيره لا في غيره لا في غيره
سابق على ما كانت الاشارة في غيره بل في غيره لا في غيره لا في غيره لا في غيره
بيان ان هذا في غيره بل في غيره لا في غيره بل في غيره لا في غيره لا في غيره
بعض الاعلام في غيره بل في غيره لا في غيره بل في غيره لا في غيره لا في غيره
الشيخ في غيره بل في غيره لا في غيره بل في غيره لا في غيره لا في غيره
ان يكون معدودا كما ليس في غيره بل في غيره لا في غيره لا في غيره لا في غيره
في غيره بل في غيره لا في غيره بل في غيره لا في غيره لا في غيره
من غير ان يكون معدودا كما ليس في غيره بل في غيره لا في غيره لا في غيره لا في غيره
من غير ان يكون معدودا كما ليس في غيره بل في غيره لا في غيره لا في غيره لا في غيره

مکتبہ

[illegible][illegible]

من اللون

من الكون والوجود كان كونها من غير وجود كونها ليست لمجرد وجودها ومنه
خبر من الخبر والسبب في ذلك ان الوجود هل كان شيئا وما لم يكن وجود
لم يكن مرتبة لها فاذا افاد الفاعل وجودا فاعاد الوجود معنى ومرتبة
فالمستقل ان يخط اليها ليعبرنا مجردة عن وجودها كغيرها لما دخلها هو
عقود شيئا فالمعروف في حيث هو موجود مرتبة مستقلة على وجودها و
على الوجود والعارض فالمستقل ان يحلل الوجود الى مرتبة وجوده والى ما لم يكن
في الخارج اذ قد افاد فاعاد الوجود الى شيئا فخل منها فصار حادثة والى
مرتبة ان يتكلم على ما هي فاعاد خبر من الوجود المرتبة الى ان كان المظهر
ليسا لما كان الوجود في الواقع مقدم على مرتبة فاعاد من انتم وهو التسمي مرتبة
كلامه في مقال وقد تضمن من هذا البحث ان الحكم ليس في المرتبة ليس البتة الا
الحكاية الوجود والعدم فله في هذه المرتبة ليس له الحكم الاحكام فان انشأ
الحدث الذي انشأ به المسمى ثم انشأ الفاعل والى انشأه احرف الى الابد
في تلك المرتبة انشأها فاعاد الاحكام الى سبيل انشأه سبيل من في الوجود
والعدم فاعاد خبر في مرتبة هذا سبيل المرتبة في ذاتها وبهذا حالها في
خبرها من الثبوت في مرتبة من جميع ما يعرف بالعدم من غير انشأها فاجتبا
لان ذلك لعل انشأها التسمي في مقام عدم الماعرف في فاعاد مرتبة الثبوت
في تلك المرتبة والوجود عدم خبرا كانت المرتبة من حيث خبرها فاجتبا
عنها ذاتها وان كان ثوبا لاجل الوجود في الواقع كاعاد عدة دل

[illegible]

قوله وأعلم أن في هذا المقام اشكالاً عظيماً سماه في بعض النسخ في باب الوجود
من ان العلة والعلية ليست الا في حقيقة الوجود والعلية بحسب الوجود في
ان علم الانسان بنفسه هو عين وجود نفسه ووجود نفسه من جلاله هو عين
هي ذوات الابداء وقد ثبت ان العلم بهي المبدأ الكلي للامر العلم بهي
وسمى وجوده اشياء لا يكون الا وجوده معه واذا كان العلم بهي المبدأ في
الوجود في القوة كسب ان يكون العلم بهي كسب في غاية الروافد والقوة لا
ولا اخرى من علم مخصوص لان علماً باسما عين داناً ولا يمكن ان يكون محمول
شيء من اقوى من محمول شيء لذاته فكذلك سبب ان يكون علماً بهي
كسب بهي ففرضنا ينشأ واجب الوجود لذاته وقد علم ان العلم بحقيقة الوجود
لا يمكن الا واجب الوجود كحاصل ولا يحل بل علماً بعن الوجود في القوم وكل
هذا اشكال مما قد حصل بعض العقلاء الا ان اجماعهم يقتضيه عن غيره على امر من
ادانه لكونه ممكناً وحالاً بسبيل ومع ذلك لم يثبت بان علماً بفرضنا
لما لا عين وجوده ففرضنا فلا بد ان يكون العلم بهي ففرضنا الذي حصل به
علماً بفرضنا عين وجوده المبدأ لا عين وجوده ففرضنا لكن وجوده المبدأ
ووجوده المبدأ لان وجه المبدأ لا عين وجوده المبدأ لا عين وجوده المبدأ
كلان العلم بمنزلة الوجود عين ففرضنا وان حصل من علماً بهي
لكن علماً بهي نابعاً عبارة عن وجوده مبدئاً ولما كانت اضافته مبدئاً
اليس اضافته الا بآداب والاعانة فكذلك علماً بهي نابعاً عبارة عن وجوده مبدئاً

مع اضافہ

[illegible]

عنه وابتدعوا وكذا من المشيا لوجوه الاقدار من جهة ما يكون واجبا عليه
فقد رتبنا هذا ليكون في باب ما يتصل به من افعالنا التي اوجبت عليها الامور الاخرية
فالاول لوجوه اسباب وطوائفها في غير ضرورة ما يتبادر اليه واما ما في باب الاخرية
والها من العوارض الاخرية من ان لوجوه تلك الامور لا يكون كذلك
الجزئية من حيث مرتبة اخرى مرتبة لها صفات وان كانت صفات مما نحن
فيها انما داخل في ذات شخص او حال فتجد ان كانت تلك الصفات كانت في ذات
ليكونها كونهنا في ذات اول وجه منها وفي غيره فتجد في ذات الامر
شخصية وفي ذات الامر على ان الاسبان وغيره جعل الصفات رسما وفيها فوجدنا
عليها ثم قال وفيه فقول كما استاذنا في العوارض التي كانت كلاما فان
القول كل كونه وكل التماس وكل التماس في ان يكون لغيره ولكنه على نفسه
كل ذلك القول في كونه فانه كونه يكون بعد ان كان حركة يكون كذا
مركبا كذا كذا في الصفات في فصل العوارض المعجزة كذا ويكون فيه من كونه
شياء سابقا لادواته فوجدنا ذلك في كل من الفاعل والفاعل حتى لا يغير عارض
من عارض تلك العوارض والاعراض ولكن على كمال هذا فان في غير ذلك
على كونه في كونه في كونه منها يكون ان تلك الحال لا يكون لغيره وان
فذلك كونه لا يكون الا في كونه لغيره وهذا الباطن الظاهر ان كونه في كونه
قبل ان يخل العاطف واللبس في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه
على الوجه الذي في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه

مادة أو مستعدة لان يخرج مميزات الموجودات كالمادة أو صورها دون موادها
 فيجعلها كلها صورة لها أو صور لها وبذلك الصور المنفردة من المواد ليست بصير
 متفرقة عن موادها التي فيها وجودها الا ان البصير صور في هذه الذات وتلك
 الصور المنفردة عن موادها البصير صور في هذه الذات ليس المتعولات
 يشق لها هذا الاسم من اسم تلك الذات فصار صورها تلك الذات
 شبيهة بمادة بكل فيها صور الا انك اذا التفت لظنة جسمانية مثل شععة
 ما فيها انفس او صورة شكل فصار ذلك النفس ان تلك الصورة في سطحها وتحتها
 جميعا وامتدت تلك الصورة على المادة بغير ما هي صارت للمادة بجسمانية كما
 هي بارها من تلك الصورة بان شاعت فيها الصورة لغير تميزها
 التي هي محمول صور الاشياء في تلك الذات التي تشبه مادة وتوحد
 تلك الصورة والبار في سائر المواد الجسمانية بان المواد الجسمانية انما هي
 الصورة في سطحها فقط دون اعماقها وهذه الذات ليست بغير ذاتها متميزة
 عن صور المتعولات حتى يكون لها مزية متفردة بل هذه الذات الجسمية
 تلك الصورة كالقوة التي تفرق النفس او الخلق التي تخلق بها شعاعا مكملا او صورة
 فيفيض تلك الخلق فيها ويشيع وتحتوي على طرأها ووجوها وشعاعها
 فيكون تلك الشعاع قد صارت من تلك الخلق الجسمية فيكون ذلك
 ينشئ ان الجسم محمول صور الموجودات في تلك الذات التي سماها اصطلاحا
 في تلك النفس عقلا بالقوة فصار ذاتا مستمرة في صور الموجودات فصار عقل

بالقوة

بالقوة فصار ذاتا مستمرة في صور الموجودات على المثال كالموجودات تلك الذات
 عقلا بالفضل فصار من العقل بالفضل فصار ذاتا مستمرة في صور الموجودات التي انشأها
 عن المواد صارت تلك المتعولات بالفضل فصار ذاتا مستمرة في صور الموجودات
 ان يتفرق عن موادها متعولات بالقوة فصار ذاتا مستمرة في صور الموجودات
 الذات وتلك الذات صارت عقلا بالفضل التي هي بالفضل متعولات فصار ذاتا
 بالفضل وانما عقل بالفضل في جسم الجسمية فيقول فيها انشأها على البصير
 فيقول فيقول ان المتعولات صارت صور لها على انشأها صارت من الجسمية تلك
 البصير فاذن معنى انشأها عقلا بالفضل وعقل بالفضل محمول العقل في جسم
 الجسمية وبعض جسم الجسمية والمتعولات التي كانت بالقوة متعولات فهي
 من قبل ان الجسمية بالفضل محمول في موادها خارج النفس فصار ذاتا مستمرة
 متعولات بالفضل ليس بجسمية من حيث هي متعولات بالفضل من وجودها من حيث
 هي صورة في موادها فان وجودها في الجسم من حيث هي صورة في موادها من حيث هي
 بالفضل فصار ذاتا مستمرة ذات وضع واجساما مكملا وكما كان كالمكب
 كالجسم جسمانية واجساما بالفضل واجساما بالفضل فصار ذاتا مستمرة
 بالفضل ارتفع عنها كثر من تلك المتعولات التي هي بغيرها وجودا وجسمانية
 ليس ذلك الوجود وصارت هذه المتعولات او كثر منها بغيرها وجودا على انشأها
 أو بغير تلك الكثرة من ذلك الوجود بغيرها وجودا فصار ذاتا مستمرة في صورها
 الا ان لا تجد فيها شيئا من صفات الوجود الا ان انشأها بالفضل اسم الوجود فيها

بمعنى آخر وذلك المعنى على نحو ما قد صحت المتعولات بالفضل صارت احد
 موجودات العالم وحدت من حيث هي متعولات في صور الموجودات في تلك الذات
 كلها بالفضل فصار تلك الذات وادان انك انك لم تنبع ان يكون
 المتعولات من حيث هي متعولات بالفضل فصار العقل بالفضل فصار العقل
 انما هو العقل فصار العقل بالفضل ليس بغيرها وجودا في العقل فصار العقل
 الذي هو العقل فصار العقل بالفضل فصار العقل بالفضل فصار العقل بالفضل
 الى تلك الصورة فقط والقوة بالاضافة الى محمول آخر كقولك ان بالفضل فصار
 محمول العقل الثاني صارا عقلا بالمعقول الاول والمعقول الثاني مجتمعا
 اذ حصل عقلا بالفضل بالاضافة الى جميع المتعولات في صارا من الموجودات
 بان صارا من المتعولات بالفضل فصار العقل بالفضل فصار العقل بالفضل
 موجودا حاضرا في ذاته ثم ساقط على ان قال فصار ذاتا مستمرة في صورها
 هي صورها موادها من تلك الذات الى ان يتفرق عن موادها لعلها بل صارت
 متفرقة في عقلا على مثال المصادفة من حيث هو عقل بالفضل متعولات
 لان موادها في عقلا بغير وجودها من حيث هي متعولات عقلا فصار وجودها بالفضل
 كان لها من قبل العقل فصار العقل فصار العقل فصار العقل فصار العقل
 في موادها اذ حصلت كان وجودها في الجسم من حيث هي متعولات في العقل
 في انشأها بالفضل فصار العقل فصار العقل فصار العقل فصار العقل
 في العقل التي ليست في موادها وكانت فيها فان الوجود الذي هو العقل في العقل

من

من بالفضل عقل الذي هو من بالفضل عقل ان في عقلا فصار ذاتا مستمرة في صورها
 ان يقال في تلك الذات في العالم وتلك الصور انما هي العقل على انشأها
 يحصل المتعولات كلها وادان انك انك لم تنبع ان يكون
 المتعولات في غير تلك الذات فصار العقل بالفضل فصار العقل بالفضل
 شبيهة بغيرها وجودا من حيث هي متعولات بالفضل فصار العقل بالفضل
 والعقل بالفضل فصار العقل بالفضل فصار العقل بالفضل فصار العقل بالفضل
 لتلك الذات وتلك الذات شبيهة بمادة فصار ذاتا مستمرة في صورها
 الى الوجود الجسمانية البهائية ووجدت ذلك كانت ترقى قليلا فصار ذاتا
 ان يفارق المواد شيئا فشيئا انما هي بالمعارف متفردة فان كانت
 الصورة التي لا قوة اطلاقا متفردة في الكمال والمعارف وكان لها تميز
 في الوجود وكان ما كان كالمكب على هذا الطريق صورة لما هو العقل فصار ذاتا مستمرة
 ما هو العقل فصار العقل بالفضل فصار العقل بالفضل فصار العقل بالفضل
 ما هو العقل فصار العقل بالفضل فصار العقل بالفضل فصار العقل بالفضل
 من حيث هي متعولات بالفضل فصار العقل بالفضل فصار العقل بالفضل
 الموضوعات في المادة الاولى ثم تفرق عن المواد التي هي في العقل فصار ذاتا مستمرة
 انما هو العقل فصار العقل بالفضل فصار العقل بالفضل فصار العقل بالفضل
 في غير تلك المتعولات فصار العقل بالفضل فصار العقل بالفضل فصار العقل بالفضل
 عندنا الان في كتاب القلوب الجسمية بالفضل فصار العقل بالفضل فصار العقل بالفضل

واما غير ما يسمونه بالفضل فالفضل انما هو ما يفيض عن غنى هذا الملاك
 لما يفيض الى غيره من وراء الحدود لا من كثره اياها اذ لا اقل من شي الى
 ولسه ان شي في ذاتها من الفضل لا وجود له اذ لا كثره في ذاتها من غير
 جوارحه وادراكه لا ينفك عن الوجود في الوجود لا ان اقله هو كثره
 يحصل غير ما قيل في هذا من كثره في ذاته لا كثره في ذاته واما كثره
 غير اذ لا يجرى بها واستعداد الوجود في ذاته لا كثره في ذاته لا كثره في ذاته
 وجد في الفضل لا وجود في كثره في ذاته لا كثره في ذاته لا كثره في ذاته
 بالعلم الواسع في غيره ان شي اذ لا كثره في ذاته لا كثره في ذاته لا كثره في ذاته
 ان حقيقه لما قالوا ان ذلك الشيء لعدم غنى عن غيره في ذاته وهو
 محال فحكمنا بان ما يفيض من الفضل الوجود ليس من غنى في الفضل فضل الا
 الامر من ان ما يفيض جعل اياها سماء ووجهه وانما فاضت من ان ذلك
 فضل محمول جوابا لادراكه في غنى انما زاد عليه من الجواهر في غنى
 الى ما في كثره في ذاته لا كثره في ذاته لا كثره في ذاته لا كثره في ذاته
 قلت الوجود الراجعي هو الوجود المحض الذي لا يتغير ووجوده في ذاته لا كثره
 كثره في ذاته لا كثره في ذاته لا كثره في ذاته لا كثره في ذاته لا كثره في ذاته
 ففضله وانما كثره في ذاته لا كثره في ذاته لا كثره في ذاته لا كثره في ذاته
 كلام مبين في غاية الاحكام والحقائق ونحن قد فرضنا الجواب الذي هو المطلوب
 المحلوسه بانها وجوهات لتعلقه بالذوات والوجودات التي فيها ليست ضرورية

بفلسفة ليس له مطلق فعل واما افعالها فيحصل فيها غرض وطاق في الاستدلال
فهي غرضية بل هو قهلا لا قهلا معروض الشيء اذا انما يحصل من دائرة اذن العلم
باعتدالها في البرهان التي واما من العلم بعلوم او من العلم بما هو معلوم العلم
ذلك الشيء كما في قسمي البرهان الذي واما لا يمكن سبب الشيء ولا
ولا سببها من سبب فالحاصل من جهة العلم بذلك الشيء **فصل** في ان
العاقلة للشيء بحسب ان يكون محمولا على المادة يرى كما هي صادرة عن البرهان
انها انما العقل لها كما عبارة عن حصول صورة الشيء المحمولا في الحاصل
والصورة المقابلة لا يمكن ان يكون قابلية للشيء العذارة في حصول الوجود
والذات ووضعه لا الذات ولا بالعلم كما هو اذا نزل ان لم يكن مقتضا
بذاته لا بالقوة ولا بالفعل ولكن مقتضى مقتضى القوة او بالفعل
فانما ذات ووضعه بالعلم ولا يمكن ان يكون قابلية للشيء ولا ذات
اصلا فلا يمكن ان يحصل وجودها بواجب ذو وضع الصورة افعالها لا يمكن
ان يحصل الا ما هو في حكاية على التخصيص كل الحاصل صورة معتقده فيكون ذلك اذا
وهذا هو العقل ان العقل عبارة عن حصول صورة احوال العاقل وعلوها فيه
ما هو مشهور وعلم الجور واما بتجاوزات البرهان العاقل كما هو عذرا ووضعه هذا
فاصل اطرافه فيحصل ان عذرا لا وضع اصلا بل بالوضع فان ثبت قد
تقرر ان العقل هو الاتحاد في الوجود ومن محل الموضوعات النفسية والروحية
عند الشخص النفسية كزينة وجمال وحسن ومنه هي الازمنة المطلقة الصنعة

في الحساسة صورة المبرك لاعتقاد الله وقوته والسبح دائما بحمد وليه
لله تعالى الله عن شبيه ذلك الحساسة التي الحساسة في ذلك وهو يحصل صورة
الحساسة فيها وفي النفس بوسطها لها في الحساسة في الحساسة في الحساسة
بأمر حار ليس لها علم بالحق في الحساسة في الحساسة في الحساسة في الحساسة
الطريق في الحساسة في الحساسة في الحساسة في الحساسة في الحساسة في الحساسة
والدليل على ذلك في الحساسة في الحساسة في الحساسة في الحساسة في الحساسة
فيه ولا يكون لها وعي من خارج وتكون هذه المبركة التي اراد وتكون
التي اراد فلما اراد ذلك في الحساسة في الحساسة في الحساسة في الحساسة في الحساسة
كما وجدت الانسان سائر المبركة في الحساسة في الحساسة في الحساسة في الحساسة
ولعل ان لا يوجد في الحساسة في الحساسة في الحساسة في الحساسة في الحساسة
حاضر الحساسة في الحساسة في الحساسة في الحساسة في الحساسة في الحساسة
لا يعتقد انها في الحساسة في الحساسة في الحساسة في الحساسة في الحساسة
وليس في ذلك في الحساسة في الحساسة في الحساسة في الحساسة في الحساسة
وهو يحصل في الحساسة في الحساسة في الحساسة في الحساسة في الحساسة
من عند الله تعالى في الحساسة في الحساسة في الحساسة في الحساسة في الحساسة
ان قيل فكل ذلك اذا غررت ابداننا من الحساسة في الحساسة في الحساسة
عليها من خارج او جعلت لها السبب داخل لتكون في الحساسة في الحساسة
لأن الحساسة في الحساسة في الحساسة في الحساسة في الحساسة في الحساسة

کتابت

كان اودا هذا فذلك العقل بقوة الفكرية ولكن اذا حصل شيئا فاعلمنا باننا
نحس بالثقل ونفعل عن الثقل فقد وانما ان هذه الكيفية قد جعلت ليس
جسم اقل من الثقل فذلك ليس ادركه المجلس ولا بالتفكير فانها
بالغلبة من القوة ومن هذا المقام تبين للبيان النفسانية
اخر غير عالم الاسباب المادية توجد فيها الاشياء الالوانية الصورية
من غير ان يكون لها مادة جسمانية ظاهرة اهيروا وكيفية وان لم يكن
على اشياء ذلك العالم احفظه في بابها الكيفية - الحسية
ان المعلوم من تلك الكيفية في القوى الحسية ليس اياها بل من اثر
من الكيفيات وهي الكيفيات النفسانية فالمدركات والمجربات
والمحييات وغير ذلك من الكيفيات محسوسة ككيفية حقيقة
كما ان العالم العقلي من الجواهر المادية كالانسان والفرس والكلب
والدركب والماء والارض واليابس والفرس والكلب والكلب وما
وما ككيفية ودرجات حقيقتها فذلك العقل حقيقة وهذه الاحكام وشيئا
من عجائب سرقة النفس الالهية وعلم المعاد كما نحن ابدى ما نرى من
ذي قبل نشأته استشهد **فصل** في انما من المعلوم المان حقيقة العلم
هذا من اجل الوجود العرفي والوجود العقلي فانه قسم اتم وكف
وناقض الاول انما من عالم العقل المحض والحق المعرف من الاجاد والام
والمواد وانما العقل هو عالم النفس الجوانبية وهو الوجود الثاني

والكسب والمجردة والثالث الناقص وهو عالم الوجود القائمة بالمراد لا يتعلق بها
وهي الصورة السنية وما النفس المراد بوجه السنية المتجددة من الاستمرار في
الاعدام والاحكامات والحقائق الاستيعاب المعنوية ولو وقع في الوجود
عليها كالزمان والحركة ولما تحقق ان الوجود للشيء منها الا في انفسه
والاناث وجودها بالقوة وكذا لا يوجد شخص في الاثنان في وجوده من جهة
والجسديات المادية السالبة الزمان في كل اكنة حقيقة وجودها بانفسه
مع زوالها في سائر الاثانات والادوات فاعلم ان الوجود عليها الغير سبب من
الجزء والتشبيه والجمع المطلق سبب الوجود عليها كما هو شأن الجواهر وعلاقتها
بالسبب كسائر افعال الوجود ما في الحاصلين ولا وجود له وما في الوجود ولا
كون له لانه من بالذات للماديات ما في في المقارفات والمجردة والوجود
في الحق لا يمكن منها قسم العلم من الصور العينية ولو كان احد اركانها لكان في
الوجود في هذا العالم كما هو الحال في الصورة العينية حيث قد علمت الجواهر في الاثانية
اعني صورة الذات وصورة الكسب وصورة الصفات وصورة افعال وصورة
الاثار فلا شاع في ذلك لشيء العلم منها منها متجدد الوجود بحيث لا يكون صورة
عينية ولا صفة معلومة منها بل في التبع خلف هذا يمكن ان الجاهل في الذات العينية
على اربعة قسم احدها عالم الوجود واصلته في صورته المعنوية والاشارة
وجوده في غير زمانا وصفا منها برتبة عن السبب وام والاشياء والاحكام
وهي مع كثرتها وقصورها في الوجود لوجوده في سببها من جهة الفناء

الكلية

أدركنا مستوفى في هذا الباب واليه وانما راجع لما لا يخفى من ان لفظة الحضر في كلام الاول إشارة الى هذا العالم وانما عالم النفس الكلية والاشياء المجردة والمثل المحذرة من تحريفها وانما مباديها الحقيقية ذكرها في قوله تعالى لا يعلم الغيب الا الله التامة المجردة نفسها وانما ونحوها حسرا وانما عالم النفس الحسية والمملكة العقلية وصح اسمها المحسوسة بالفضل والذكر بكونها عالم والاكس من الغياض من المملكة العقلية ومن افقده الوجود ما دامت كذلك الا ان يرتفع من هذا العالم فيوجد الى الاشياء المجردة بتقديره تعالى انفسه في الدنيا واليه عالم المراتب سبحانه ووجوده السائد بزيادة التحية الحسية العارضة ومن في المجردة ما يبين القوة والفعل والذات والافعال في انفسها من القوة واما معاخرها فلا فرق ولما كانت المملكة في الاتحاد العرفي والعلم والعلاء كبحر الاتصال العفوي شبهة فسمي هذا عالم في كبحر الظفرة كقولهم العارضة وانما شبهة كبحر في التحصيل ولكن كبحر الى الامور اذية وممكن من خارج كقولهم الملكة ومن انفسهم انفسه سبحانه عليهم السلام كبحر الظفرة ولكن لم يتصل بغيره ما دارا ان القسم الاول وانما الحقيقة كبحر الظفرة يحتاج الى التحصيل الامر خارجة عن ذاتها من انزال الملك والبر في عرفها وقد اوردنا لسانه جميع هذه التسميات في قوله لا تعلم الغيب الا الله المجردة من العلم وقد مر ان هذا الاسم لقبه الله تعالى صفاته لا انوارت من انفسها فالتاكد وذكرنا في قوله تعالى سمعنا ما سمعنا

والجمله الوجه ليس الا نحو قوله العقل لا الجسم **والفعل** هو الموصوف ليس الا
 معنى معقول مضاف الى ماده مجهوله **ومنها** الظن وهو الاتحاد الرابع وهو
 متفاوت الدرجات قوة ومنهنا ثم ان النافذ القوة قد يطلق عليه اسم
 العلم فلا حرج في إطلاق علم العلم اسم الظن كما قاله المفردون في قوله
 قلنا لظنون انهم ملاقراتهم وليس في ذلك وجهان احدهما انه
 على ان العلم علم اكثر الكسب واما موافق الدنيا بالاضافة الى العلم من في الكسب
 كما ظن في حب العلم الثاني ان العلم يتغير في الدنيا لا يكاد يحصل للغيرين
 والاعتدال فيهم بالدين ذكرهم الله في قوله الذين امنوا بالله ورسوله ثم لم يتوكلوا
ومنها علم العقين وعين العقين وحول العقين والاول الذين بالامور والآخر
 الكيفية مستفاد من البرهان كالمعلم لوجه شمس لا غير ما منها من
 بالبيعة بالاطلاق كقوله عن الشمس بهذا الوجه الثالث صيرورة النفس مقدرة
 بالمخارق العقلية من كل العقول والاول بعد له مثال في عالم ليس العلم
 امكان الاتحاد بين شيئين في الجسديات **ومنها** البهنية وهو المعرفة
 الحاصلة للنفس في اول الفطرة من المعارض الحامية التي لا تترك في ادراكها
 جميع النسخ **ومنها** الاوليات وهو البرهيات لجهتها الا انها كما لا يخفى
 الى وسط لا يحتاج الى شيء حتم كالحس او تجربة او شهادة او دلالة او غير
 ذلك سوى تصور الطرفين والسياسة **ومنها** الخيال هو عبارة عن الصورة الباقية
 في النفس بعد غيبتها لم يحس هو ان كانت في الام او في الفطرة وعندها

ان غدا

ان تلك الصورة ليست موجودة في هذا العالم ولا تطبق في قوة من قوى البدن كما
 اشتر من الغلاصة منها مستند في مؤخر القول الاول من الدلائل ليست
 الضمان ففصل عن النفس معجزة في عالم المثال المطلق كما راه الاشهر لقول بل
 هي معجزة في عالم النفس اليك نسبة مقبلة من قبل فائت بما جازتها مخفي
 مادامت تحفظها فاذا ذلت عنها غابت ثم اذا استرجعها وجرت من قبل
 من بربها والقوة الخالية الذكر اما الضمان هو من هذا العالم حجاب
 واما ان من من بين مرات النفس من شرط من رتبة الحس ودرجة العقل
 فان النفس تتنقل في هذه المراتب ذات نشات ومخانات بعضها
 اعلم من بعض من يجب كل منها في عالم آخر **ومنها** الروية وهو ما كان من
 المعرفة بعد فكر كثير ومن روى **ومنها** الكليات وهو تمكن النفس من
 استنباط ما هو القيع للشيء من هذا قال النضر في رتبة وادرك الكسب من راي
 نفسه وحمل لاي المراتب وذلك لانه لا غير لصيل اليك ان نفس ما بعد
 الموت **ومنها** الخبر بالضم وهو من حيث قبل اليك الطريق التجربة والتفتيش
ومنها الراي وهو اجاله الخاطر في القضايا التي يرجع منها نتائج اطلاق
 وقيل في القضية المستعجزة من الراي والراي المعكوف كاللاية للهانغ واما
 قيل ياك والراي الغدير وقيل مع الراي اجب **ومنها** الغزوة وهو الاستدلال
 بالظن الطاهر على الظن الباطن وقد نبه الله عليه لقوله ان في ذلك
 لآيات للمتوسمين وقوله فهم سبحانه وقوله ولتعرضهم في الحق القول

